Lectura super epistolam B. Pauli ad Romanos

Lectio X 2

10 Corde enim creditur ad iustitiam: ore autem confessio fit ad salutem.
11 Dicit enim Scriptura: Omnis, qui credit in illum, non confundetur.
12 Non enim est distinctio Iudæi, et Græci: nam idem Dominus omnium, dives in omnes, qui invocant illum.
13 Omnis enim, quicumque invocaverit nomen Domini, salvus erit.
14 Quomodo ergo invocabunt, in quem non crediderunt? Aut quomodo credent ei, quem non audierunt? Quomodo autem audient sine prædicante?
15 Quomodo vero prædicabunt nisi mittantur? sicut scriptum est: Quam speciosi pedes evangelizantium pacem, evangelizantium bona!
16 Sed non omnes obediunt Evangelio. Isaias enim dicit: Domine quis credidit auditui nostro?
17 Ergo fides ex auditu, auditus autem per verbum Christi.

830. – Postquam praemiserat Apostolus exponendo verbum Moysi, quod confessio oris et fides cordis operantur salutem, proponens hoc causa exempli in duobus articulis, de quibus videbatur Moyses fecisse mentionem, hic probat quod dixerat in universali. Et circa hoc tria facit.

[1] Primo ostendit quod per fidem et confessionem homo consequitur salutem;

[2] secundo ponit salutis ordinem, ibi "Quomodo ergo invocabunt", etc.;

Lesung über den Brief des sel. Apostels Paulus an die Römer

Lesung X 2

10 Mit dem Herzen glaubt man nämlich zur Gerechtigkeit, mit dem Mund aber geschieht das Bekenntnis zum Heil.
11 Denn die Schrift sagt: Jeder, der an ihn glaubt, wird nicht zu Schanden werden.
12 Es gibt nämlich keinen Unterschied zwischen Juden und Griechen; denn ein und derselbe ist Herr aller, reich für alle, die ihn anrufen.
13 Jeder nämlich, der den Namen des Herrn anruft, wird das Heil erlangen.
14 Wie nun werden sie den anrufen, an den sie nicht geglaubt haben? Oder wie werden sie an den glauben, von dem sie nicht gehört haben? Wie aber werden sie hören ohne Verkündiger?
15 Wie aber werden sie verkündigen, wenn sie nicht gesendet werden? Wie geschrieben steht: Wie willkommen sind die Füße derer, die den Frieden verkünden, die frohe Botschaft vom Guten bringen!
16 Aber nicht alle gehorchen dem Evangelium. Jesaja nämlich sagt: Herr, wer hat dem geglaubt, was er von uns gehört hat?
17 Der Glaube kommt folglich vom Hören, das Hören aber geschieht durch das Wort Christi.

830. – Nachdem der Apostel bei der Auslegung der Worte des Moses vorausgeschickt hatte, daß das Bekenntnis des Mundes und der Glaube des Herzens das Heil bewirken, und dabei auf die beiden Glaubensartikel Bezug nahm, die Moses angedeutet zu haben scheint, begründet er hier seine Behauptung im allgemeinen. Hierbei tut er dreierlei:

[1] erstens zeigt er, daß der Mensch durch Glaube und Bekenntnis das Heil erlangt;

[2] zweitens gibt er die Ordnung des Heils, dort, wo es heißt: „Wie nun werden sie den anrufen" [10,14];

[3] tertio infert quamdam conclusionem ex dictis, ibi "ergo fides ex auditu", et cetera.

831. – [1] Circa primum tria facit.

[1.1] Primo proponit quod intendit, dicens: recte dico, quod si confitearis ore et credas corde, salvus eris; "corde enim creditur", ab homine, "ad iustitiam", id est ad hoc ut iustitiam per fidem consequatur. Supra V,1: "iustificati igitur ex fide".

Signanter autem dicit "corde creditur", id est voluntate. Nam caetera, quae ad exteriorem Dei cultum pertinent, potest homo nolens sed credere non potest nisi volens. Intellectus enim credentis non determinatur ad assentiendum veritati ex necessitate rationis, sicut intellectus scientis, sed ex voluntate: et ideo scire non pertinet ad iustitiam hominis, quae est in voluntate, sed credere. *Gen*. XV, v. 6: "Credidit Abraham Deo, et reputatum est illi ad iustitiam." Postquam autem homo est iustificatus per fidem, oportet quod eius fides per dilectionem operetur ad consequendam salutem. Unde subdit "ore autem confessio fit ad salutem", scilicet aeternam consequendam. *Is*. LI,8: "Salus autem mea in sempiternum erit".

832. – Est autem triplex confessio necessaria ad salutem.

[a] Primo quidem confessio propriae iniquitatis, secundum illud *Ps*. XXXI, 5: "Dixi: confitebor adversum me iniustitiam meam Domino", quae est confessio poenitentis.

[b] Secunda confessio est per quam homo confitetur Dei bonitatem misericorditer beneficia praestantis *Ps*. CXVII,1: "Confitemini Domino quoniam bonus", et haec est confessio gratias agentis.

[c] Tertia est confessio divinae veritatis *Matth*. X,32: "Omnis qui confitebitur me coram hominibus, confitebor et ego eum coram Patre meo"; et haec confessio est credentis, de qua nunc Apostolus loquitur. Haec autem est necessaria ad salutem pro loco et tempore, quando scilicet exposcitur fides alicuius, scilicet a persecutore fidei, vel quando periclitatur fides aliena:

[3] drittens zieht er aus dem Gesagten einen Schluß, dort, wo es heißt: „Der Glaube kommt folglich vom Hören" [10,17].

831. – [1] Zum ersten macht er dreierlei:

[1.1] Erstens stellt er seine Behauptung auf, indem er sagt: Mit Recht behaupte ich, daß du selig wirst, wenn du mit dem Mund bekennst und mit dem Herzen glaubst; „mit dem Herzen nämlich glaubt man", nämlich der Mensch, „zur Gerechtigkeit", d.h. um die Gerechtigkeit durch den Glauben zu erlangen, oben 5,1: „Gerechtfertigt aus Glauben".

Bezeichnend aber sagt er: „mit dem Herzen glaubt man", das heißt mit dem Willen. Denn das andere, was zum äußeren Gottesdienst gehört, kann der Mensch ohne Willen tun; aber glauben kann er nur, wenn er will. Der Verstand des Glaubenden wird nämlich nicht durch Vernunftnotwendigkeit zur Zustimmung der Wahrheit bewogen, wie der Verstand des Wissenden, sondern durch den Willen. Deshalb gehört auch das Wissen nicht zur Gerechtigkeit des Menschen, die Sache des Willens ist, sondern das Glauben: „Abraham glaubte Gott, und dies wurde ihm zur Gerechtigkeit angerechnet" (*Gen* 15,6). Nachdem aber der Mensch durch den Glauben gerechtfertigt worden ist, ist es notwendig, daß sein Glaube durch die Liebe tätig wird, um das Heil zu erlangen. Deshalb fügt er hinzu: „mit dem Mund aber geschieht das Bekenntnis zum Heil", d.h. um das ewige Heil zu erlangen: „Mein Heil aber wird in Ewigkeit bestehen" (*Jes* 51,8).

832. – Es gibt aber ein dreifaches Bekenntnis, das zum Heil notwendig ist.

[a] Erstens das Bekenntnis der eigenen Sünde, nach *Ps* 31,5: „Ich sagte: Ich will gegen mich dem Herrn mein Unrecht bekennen!" Dies ist das Bekenntnis des Büßers.

[b] Das zweite Bekenntnis besteht darin, daß der Mensch Gottes Güte bekennt, da Gott in barmherziger Weise Wohltaten spendet: „Preiset den Herrn, denn er ist gütig" (*Ps* 118,1). Dies ist das Bekenntnis des Danksagenden.

[c] Das dritte Bekenntnis ist das der göttlichen Wahrheit: „Jeder, der mich vor den Menschen bekennen wird, den werde auch ich vor meinem Vater bekennen" (*Mt* 10,32). Und dies ist das Bekenntnis des Gläubigen, von dem der Apostel hier spricht. Dieses Bekenntnis aber ist je nach Ort und Zeit zum Heil notwendig, wenn etwa der Glaube herausgefordert wird, wie vom Gegner des Glaubens, oder wenn der Glaube eines anderen in Gefahr ist.

sicut praecipue praelati debent praedicare fidem subditis suis. Et ideo baptizati liniuntur chrismate in fronte signo crucis, ut ipsum crucifixum confiteri non erubescant. Supra I, 16: "Non enim erubesco Evangelium". Ita est autem et de omnibus virtutum actibus, qui pro loco et tempore sunt necessarii ad salutem. Nam praecepta affirmativa quae de his dantur, obligant semper, sed non ad semper.

833. – [1.2] Secundo, ibi: "Dicit enim Scriptura", etc., probat per auctoritatem, dicens: "Dicit enim Scriptura", scilicet *Is*. XXVIII,16, "Omnis qui credit in illum", fide scilicet formata, "non confundetur", scilicet quasi deficiens a salute. *Eccli*. II,8: "Qui timetis Dominum, credite illi, et non evacuabitur merces vestra. " Littera vero nostra habet: "Qui crediderit, non festinet", ut supra dictum est.

834. – [1.3] Tertio, ibi "Non enim est distinctio", etc., probat hoc esse universaliter intelligendum, cum Isaias indefinite hoc proponat.

[1.3.1] Et, primo, proponit quod intendit, dicens: ideo dictum est "Omnis qui credit", etc., "non enim est distinctio" quantum ad hoc "Iudaei et Graeci". *Col*. III,11: "Ubi non est gentilis et Iudaeus, circumcisio et praeputium", et cetera.

[1.3.2] Secundo probat per rationem quae duplici modo innititur,

[a] quorum primum tangit, dicens "Nam idem Dominus omnium". Supra III, v. 29: "An Iudaeorum Deus tantum? Nonne et gentium? " *Ps*. XLVI,7: "Rex omnis terrae Deus." Et ideo ad ipsum pertinet providere omnium saluti.

[b] Secundum medium tangit, dicens "Dives est in omnes qui invocant illum". Si enim non esset tantae bonitatis quod sufficeret ad satisfactionem utriusque, posset putari quod non omnibus credentibus provideret, sed divitiae bonitatis eius et misericordiae indeficientes sunt. Supra II,4: "An divitias bonitatis eius contemnis?" *Eph*. II,4: "Deus autem qui dives est in misericordia", et cetera.

[1.3.3] Tertio probat idem per auctoritatem quae habetur *Ioel*. II,32: "Omnis quicumque invocaverit nomen Domini,

So müssen besonders die kirchlichen Oberen den Glauben ihren Untergebenen predigen. Und daher erhalten auch die Getauften mit heiligem Chrisam das Zeichen des Kreuzes auf die Stirn, damit sie sich nicht schämen, den Gekreuzigten zu bekennen; oben 1,6: „Ich schäme mich nämlich des Evangeliums nicht." Genauso verhält es sich bei allen Tugendakten, die je nach Ort und Zeit notwendig zum Heil sind. Denn die positiven Gebote, die im Hinblick auf sie gegeben sind, verpflichten je nach Ort und Zeit, aber nicht fortwährend.

833. – [1.2] Zweitens, dort, wo es heißt: „Die Schrift nämlich sagt", beweist er dies durch eine Schriftstelle, indem er sagt: „Die Schrift sagt nämlich", und zwar *Jes* 28,16: „Jeder, der an ihn glaubt", nämlich mit geformtem Glauben, „wird nicht zuschanden werden", also das Heil nicht verfehlen." „Ihr, die ihr den Herrn fürchtet, glaubt ihm, so wird euer Lohn nicht vergeblich sein" (*Sir* 2,8). Unsere Lesart dagegen lautet: „Wer glaubt, soll nicht eilen" (wovon oben bereits die Rede war).

834. – [1.3] Drittens, dort, wo es heißt: „Es gibt nämlich keinen Unterschied", beweist er, daß dies allgemein zu verstehen ist, da Jesaja es unbestimmt ausdrückt.

[1.3.1] Erstens stellt er eine Behauptung auf, indem er sagt: Deshalb heißt es, „ein jeder, der glaubt" usw., weil „es keinen Unterschied" in dieser Hinsicht „zwischen Juden und Griechen gibt": „Wo nicht Heide noch Jude ist, ist nicht Beschneidung noch Vorhaut" (*Kol* 3,11).

[1.3.2] Zweitens begründet er es durch ein Argument, das zwei Mittelglieder enthält.

[a] Das erste berührt er, wenn er sagt: „denn ein und derselbe ist Herr aller": „Oder ist Gott nur Gott der Juden? Und nicht auch der Heiden?" (*Röm* 3,29). „Gott ist König über die ganze Erde" (*Ps* 46,7). Und deshalb ist es seine Sache, für das Heil aller Vorsorge zu treffen.

[b] Das zweite Mittelglied berührt er, wenn er sagt: „reich ist er für alle, die ihn anrufen". Wenn nämlich seine Güte nicht so groß wäre, daß sie zur Genugtuung beider genügen würde, könnte man glauben, daß er nicht für alle Gläubigen Fürsorge treffe. Doch der Reichtum seiner Güte und Barmherzigkeit ist ohne Mangel. „Oder verachtest du den Reichtum seiner Güte?" (*Röm* 2,4). „Gott aber, der reich an Erbarmen ist" (*Eph* 2,4).

[1.3.3] Drittens beweist er die Autorität, die in *Joel* 2,32 angeführt wird: „Wer immer den Namen des Herrn anruft,

salvus erit". Est autem invocare, in se vocare per affectum et devotum cultum. *Ps*. XC, 15: "Invocabit me, et ego exaudiam eum."

835. – [2] Deinde cum dicit "Quomodo ergo invocabunt", etc. ponit ordinem quo quis vocatur in salutem, quae est ex fide. Et circa hoc duo facit.

[2.1] Primo ostendit quod ea quae sunt posteriora in hoc ordine, sine prioribus esse non possunt;

[2.2] secundo ostendit quod, positis prioribus, non est necessarium posteriora poni, ibi "Sed non omnes obediunt Evangelio".

Circa primum duo facit.

[2.1.1] primo ponit ordinem eorum quae requiruntur ad salutem;

[2.1.2] secundo confirmat quod supposuerat per auctoritatem, ibi "Sicut scriptum est".

836. – [2.1.1] Ponit autem primo quinque per ordinem,

[a] incipiens ab invocatione ad quam, secundum auctoritatem prophetae, sequitur salus. Dicit ergo "Quomodo ergo invocabunt in quem non crediderunt?" Quasi dicat: sine dubio invocatio salutem facere non potest, nisi fide praecedente.

Pertinet autem invocatio ad confessionem oris quae ex fide cordis procedit. *Ps*. CXV,10: "Credidi, propter quod locutus sum." II *Cor*. IV,13: "Nos credidimus, propter quod et loquimur."

837. – [b] Secundo a fide ascendit vel procedit ad auditum, dicens "Aut quomodo credent ei quem non audierunt?" Illa enim homo credere dicitur quae sibi ab aliis dicuntur quae ipse non videt. *Io*. IV,42: "Iam non propter tuam loquelam credimus; ipsi enim audivimus et scimus quia hic est vere salvator mundi", et cetera.

Est autem duplex auditus:

[b.a] unus quidem interior, quo quis audit a Deo revelante, *Ps*. LXXXIV,8: "Audiam quid loquatur in me Dominus Deus";

[b.b] alius autem auditus est, quo aliquis audit ab homine exterius loquente. *Act*. c. X,44: "Adhuc loquente Petro verba haec, cecidit Spiritus Sanctus super omnes qui audiebant verbum."

wird das Heil erlangen." Anrufen heißt aber, im Inneren mit Verlangen und hingebender Verehrung rufen: „Er wird mich anrufen, und ich werde ihn erhören" (*Ps* 90,15).

835. – [2] Danach, wenn er sagt: „Wie nun werden sie den anrufen" usw., nennt er die Ordnung, durch die jemand zum Heile berufen wird, das aus dem Glauben stammt. Hierbei zeigt er zweierlei:

[2.1] erstens zeigt er, daß in dieser Ordnung das Spätere nicht ohne das Frühere sein kann;

[2.2] zweitens zeigt er, daß nach Eintritt des Früheren das Spätere nicht notwendig eintreten muß, dort, wo es heißt: „Aber nicht alle gehorchen dem Evangelium."

Zum ersten trägt er zweierlei vor:

[2.1.1] erstens gibt er die Ordnung dessen an, was zum Heil erforderlich ist;

[2.1.2] zweitens bestätigt er seine Aussage durch eine Autorität, dort, wo es heißt: „wie geschrieben steht".

836. – [2.1.1] Er gibt aber der Ordnung nach fünf Dinge an

[a] und beginnt mit der Anrufung, auf die nach den Worten des Propheten das Heil erfolgt. Er sagt also: „Wie nun werden sie den anrufen, an den sie nicht geglaubt haben?", so als ob er sagen wollte: Zweifellos kann die Anrufung das Heil nur bewirken, wenn der Glaube vorhergeht.

Es gehört aber die Anrufung zum Bekenntnis des Mundes, welches wieder aus dem Glauben des Herzens hervorgeht: „Ich habe geglaubt, und darum habe ich geredet" (*Ps* 115,10). „Wir haben geglaubt, und darum reden wir auch" (2 *Kor* 4,13).

837. – [b] Zweitens geht er über den Glauben hinaus zum Hören über, indem er sagt: „Oder wie werden sie an den glauben, von dem sie nicht gehört haben?" Man sagt nämlich von einem Menschen, er glaube, was ihm von anderen gesagt wird, und was er selbst nicht sieht: „Wir glauben nun nicht mehr um deiner Rede willen; denn wir haben ihn selbst gehört und wissen, daß dieser wahrhaftig der Retter der Welt ist" usw. (*Joh* 4,42).

Es gibt aber ein zweifaches Hören:

[b.a] ein inneres, wenn jemand den offenbarenden Gott selbst hört: „Ich will hören, was Gott, der Herr, in mir redet" (*Ps* 84,8).

[b.b] und ein anderes, bei dem man von außen her einen sprechenden Menschen hört: „Während Petrus noch diese Worte sprach, kam der Heilige Geist auf alle, die das Wort hörten" (*Apg* 10,44).

Primus autem auditus non communiter pertinet ad omnes, sed proprie pertinet ad gratiam prophetiae, quae est gratia gratis data distincte aliquibus, sed non omnibus, secundum illud I *Cor*. XII, 4: "Divisiones gratiarum sunt."

Sed quia nunc loquitur de eo quod indistincte ad omnes pertinere potest, secundum illud quod supra dixit "non enim est" distinctio, ideo relinquitur quod hoc sit intelligendum de secundo auditu. Et ideo subdit: "Quomodo ergo audient sine praedicante?"

[c] Auditus enim exterior est passio quaedam audientis, quae absque actione loquentis esse non potest. Unde et Dominus mandavit discipulis, *Matth*. ult. [*Mc* XVI,15]: "Euntes in mundum universum, praedicate Evangelium omni creaturae." Ea vero quae fidei sunt, praedicatores a semetipsis non habent, sed a Deo. *Is*. XXI, v. 10: "Quae audivi a Domino Deo exercituum annuntiavi vobis." I *Cor*. XI,23: "Ego enim accepi a Domino quod et tradidi vobis."

[d] Et ideo Apostolus quarto subdit "Quomodo vero praedicabunt, nisi mittantur?" Quasi dicat, non digne. *Ier*. XXIII,21: "Non mittebam eos, et ipsi currebant."

838. – Mittuntur autem aliqui a Domino dupliciter.

[i] Uno modo immediate ab ipso Deo per inspirationem internam. *Is*. XLVIII,16: "Et nunc Dominus Deus misit me, et spiritus eius." Huius autem missionis signum quandoque quidem est sacrae Scripturae auctoritas, unde Ioannes Baptista cum quaereretur ab eo quis esset, auctoritatem prophetae induxit, dicens: "Ego vox clamantis in deserto, dirigite viam Domini, sicut dixit Isaias propheta", ut legitur *Io*. I,23.

Quandoque autem signum huius missionis est veritas eorum quae annuntiantur. Unde per contrarium dicitur *Deut*. XVIII,22, quod "Hoc habebit signum: quod in nomine Domini propheta praedixerit et non evenerit, hoc Dominus non est locutus."

Quandoque vero signum huius missionis est operatio miraculi. Unde dicitur *Ex*. IV,1, quod cum dixisset Moyses Domino: "Non credent mihi, nec audient vocem", scilicet illi ad quos mittor,

Das erste Hören nun kommt nicht allgemein bei allen vor, sondern gehört zur besonderen Gnade der Prophetie, die eine umsonst gegebene Gnade ist und mit Unterschied nur einigen und nicht allen verliehen wird, nach 1 *Kor* 12,4: „Es gibt verschiedene Gnadengaben."

Weil aber der Apostel hier nur von jener Gnade spricht, die ohne Unterschied bei allen vorkommen kann: „Denn es ist kein" Unterschied, so bleibt nur übrig, daß hier auch nur von dem zweiten Hören die Rede ist. Deshalb fügt er hinzu: „Wie aber werden sie hören ohne Verkündiger?"

[c] Es ist nämlich das äußere Hören ein gewisses Erleiden des Hörenden, welches ohne Tätigkeit eines Sprechenden, also ohne Verkünden, nicht herbeigeführt werden kann. Deshalb trug auch der Herr seinen Jüngern auf: „Gehet hin in alle Welt und predigt das Evangelium allen Geschöpfen" (*Mk* 16,15). Das aber, was zu glauben ist, das haben die Verkünder nicht aus sich selbst, sondern von Gott: „Was ich von dem Herrn der Heerscharen, dem Gotte Israels, vernommen, habe ich euch kundgetan" (*Jes* 21,10). „Denn ich habe vom Herrn empfangen, was ich euch auch überliefert habe" (1 *Kor* 11,23).

[d] Deshalb fügt der Apostel viertens hinzu: „Wie aber werden sie verkündigen, wenn sie nicht gesendet werden?", als ob er sagen wollte, nicht würdig werden sie ohne Sendung verkünden: „Ich habe diese Propheten nicht gesendet und doch liefen sie" (*Jer* 23,21).

838. – Es werden nun in zweifacher Weise manche Menschen von dem Herrn gesendet:

[i] Zum einen unmittelbar von Gott selbst durch innere Inspiration: „Und jetzt hat der Herr, Gott, mich gesendet und sein Geist" (*Jes* 48,16). Ein Kennzeichen für diese Sendung ist zuweilen die Autorität der Heiligen Schrift. Deshalb führte Johannes der Täufer, als ihn jemand fragte, wer er wäre, die Autorität des Propheten an: „Ich bin die Stimme eines Rufenden in der Wüste: Bereite den Weg des Herrn, wie der Prophet Jesaja gesprochen hat" (*Joh* 1,23).

Zuweilen ist auch ein Kennzeichen für diese Sendung die Wahrheit dessen, was verkündigt wird: „Dies sollst du zum Zeichen haben: Wenn das nicht geschieht, was dieser Prophet im Namen des Herrn vorhergesagt hat, so hat es der Herr nicht gesprochen" (*Dtn* 18,22).

Schließlich ist auch ein Kennzeichen für diese Sendung das Wirken von Wundern. Daher heißt es in *Ex* 4,1, als Moses zum Herrn sprach: „Sie werden mir nicht glauben und auf meine Stimme nicht hören", nämlich jene, zu denen ich gesandt werde,

Dominus dedit ei potestatem signa faciendi.

Nec tamen ista duo ultima sufficienter demonstrant Dei missionem, praesertim cum aliquis annuntiat aliquid contra fidem. Dicitur enim *Deut*. XIII,1 s.: "Si surrexerit in medio tui propheta, et praedixerit signum atque portentum, et evenerit quod locutus est, et dixerit tibi, eamus et sequamur deos alienos, non audies verba illius."

[ii] Alio modo mittuntur aliqui a Deo mediante auctoritate praelatorum, qui gerunt vicem Dei. II *Cor*. VIII,18: "Misimus cum illo fratrem nostrum, cuius laus est in Evangelio per omnes Ecclesias."

839. – [2.1.2] Deinde, cum dicit "sicut scriptum est", inducit auctoritatem ad probandum hoc ultimum, quod dixerat de missione praedicatorum, dicens "Sicut scriptum est", scilicet *Is*. c. LII,7: "Quam speciosi pedes evangelizantium pacem, evangelizantium bona" ubi littera nostra sic habet: "Quam pulchri supra montes pedes praedicantis et annuntiantis pacem, annuntiantis bonum.§ Et similiter habetur *Nahum* I,15: "Ecce super montes pedes evangelizantis et annuntiantis pacem."

840. – [2.1.2.1] In his autem verbis, primo, commendatur processus praedicatorum, cum dicit "Quam speciosi pedes", quod dupliciter potest intelligi.

[a] Uno modo ut per pedes intelligantur eorum processus, quia scilicet ordinate procedunt, non usurpantes sibi praedicationis officium. *Cant*. VII,1: "Quam pulchri sunt gressus tui in calceamentis, filia principis."

[b] Alio modo possunt intelligi per pedes affectus qui rectitudinem habent, dum non intentione laudis aut lucri verbum Dei annuntiant, sed propter hominum salutem et Dei gloriam. *Ez*. I,7: "Pedes eorum, pedes recti."

841. – [2.1.2.2] Secundo tangit praedicationis materiam, quae quidem est duplex. Praedicant enim ea quae sunt utilia ad vitam praesentem, quod designat cum dicit: "evangelizantium pacem", scilicet triplicem.

daß der Herr ihm die Macht gab, Wunderzeichen zu wirken.

Trotzdem beweisen diese beiden letzten Kennzeichen (wahre Prophezeiung und äußere Wunder) nicht genügend die Sendung Gottes, zumal wenn jemand etwas Glaubenswidriges lehrt. Es heißt nämlich in *Dtn* 13,1: „Wenn in deiner Mitte ein Prophet auftritt und sagt ein Zeichen oder ein Wunder vorher, und es trifft ein, was er verkündet hat, und er spricht zu dir: Lasset uns hingehen und fremden Göttern folgen, so höre nicht auf seine Worte."

[ii] Zum anderen werden manche von Gott mittelbar durch die Autorität der kirchlichen Vorgesetzten gesandt, welche die Stelle Gottes vertreten: „Wir haben mit ihm den Bruder gesandt, dessen Lob in Sachen des Evangeliums bei allen Gemeinden ist" (2 *Kor* 8,18).

839. – [2.1.2] Danach, wenn er sagt: „Wie geschrieben steht", führt er eine Schriftstelle an, um noch einmal zu unterscheiden, was er von der Sendung der Verkünder gesagt hatte. Er sagt also: „Wie geschrieben steht", nämlich *Jes* 52,7: „Wie lieblich sind die Füße derer, die den Frieden verkünden, die frohe Botschaft vom Guten bringen!" Unsere Lesart lautet: „Wie schön sind auf den Bergen die Füße des Freudenboten, des Friedensverkünders, dessen, der Gutes meldet." Ähnlich heißt es *Nah* 1,15: „Siehe auf den Bergen die Füße des Freudenboten, des Friedensverkünders."

840. – [2.1.2.1] In diesen Worten aber wird erstens der Gang der Verkünder hervorgehoben, wenn er sagt: „Wie lieblich sind die Füße." Dies kann man zweifach verstehen.

[a] Zum einen so, daß unter den Füßen ihr Gang verstanden wird, weil sie ordnungsgemäß vorgehen und das Amt des Verkündens nicht aus eigener Anmaßung ausüben: „Wie schön sind deine Schritte in den Schuhen, o Fürstentochter!" (*Hld* 7,1).

[b] Zum anderen kann man unter den Füßen die Affekte verstehen, welche die rechte Richtung haben, insofern sie das Wort Gottes nicht mit der Absicht auf Lob oder Gewinn verkünden, sondern um des Heiles der Menschen willen und zur Ehre Gottes: „Ihre Füße waren gerade" (*Ez* 1,7).

841. – [2.1.2.2] Zweitens wird in den Worten des Jesaja der Inhalt der Verkündigung angedeutet, der ein zweifacher ist. Sie verkündigen nämlich das, was für das gegenwärtige Leben nützlich ist. Dies bezeichnet er, wenn er sagt: „die den Frieden verkünden", nämlich einen dreifachen Frieden:

[a] Primo quidem annuntiant pacem quam Christus fecit inter homines et Deum. II *Cor*. V, v. 19: "Deus erat in Christo mundum reconcilians sibi. Et posuit in nobis verbum reconciliationis." Supra V,1: "Pacem habeamus per Iesum Christum ad Dominum."

[b] Secundo annuntiant pacem habendam cum omnibus hominibus. Infra XII,18: "Si fieri potest quod ex vobis est, cum omnibus hominibus pacem habentes."

[c] Tertio annuntiant ea per quae homo potest habere pacem in semetipso. *Ps*. CXVIII, v. 165: "Pax multa diligentibus legem tuam, Domine."

Et sub his tribus continentur omnia quae in hac vita sunt utilia ad salutem, vel quantum ad Deum, vel quantum ad proximum, vel quantum ad semetipsum. Praedicant etiam ea quae speramus habere in alia vita. Et quantum ad hoc dicit "evangelizantium bona". *Lc*. XII,44: "Super omnia bona sua constituet eum."

842. – [2.2] Deinde, cum dicit "sed non omnes" obediunt Evangelio, etc., ostendit ex prioribus non semper sequi posteriora. Licet namque non possit esse quod quis credat nisi audiat a praedicante, non tamen quicumque audit a praedicante credit, et hoc est quod subdit "Sed non omnes obediunt Evangelio". II *Thes*. III,2: "Non enim omnium est fides." Hoc autem dicit ideo ut ostendatur quod verbum exterius loquentis non est causa sufficiens fidei, nisi cor hominis attrahatur interius virtute Dei loquentis, *Io*. VI, 45: "Omnis qui audivit a Patre meo et didicit, venit ad me." Et sic quod homines credunt, non est attribuendum praedicatoris industriae.

Per hoc etiam ostenditur quod omnes increduli non excusantur a peccato sed illi qui non audiunt et non credunt. *Io*. XV,22: "Si non venissem et locutus eis non fuissem, peccatum non haberent; nunc autem excusationem non habent de peccato suo." Et hoc etiam magis consonat his quae Apostolus posterius dicet.

843. – Secundo, ad hoc inducit auctoritatem, cum subdit Isaias "Enim dicit: Domine, quis credidit auditui nostro?" Quasi diceret: rarus.

[a] Erstens verkündigen sie den Frieden, den Christus zwischen Menschen und Gott hergestellt hat: „Gott hat in Christus die Welt mit sich versöhnt und in uns das Wort der Versöhnung niedergelegt" (2 *Kor* 5,19). „Laßt uns Frieden haben mit Gott durch Jesus Christus" (*Röm* 5,1).

[b] Zweitens verkündigen sie den Frieden, den man mit allen Menschen haben soll: „Wenn es möglich ist, so habt, soviel an euch liegt, mit allen Menschen Frieden" (*Röm* 12,18).

[c] Drittens verkündigen sie das, wodurch der Mensch in sich selbst Frieden haben kann: „Reich an Frieden sind, die dein Gesetz lieben, o Herr" (*Ps* 119,185).

Unter diesem dreifachen Frieden ist nun alles enthalten, was in diesem Leben nützlich zum Heile ist, in Bezug auf Gott, auf den Nächsten oder sich selbst. Dann verkündigen sie auch das, was wir im anderen Leben zu besitzen hoffen, und in Bezug hierauf sagt der Apostel: „Die frohe Botschaft vom Guten bringen". „Über alle seine Güter wird er ihn setzen" (*Lk* 12,44).

842. – [2.2] Danach, wenn er sagt: „Aber nicht alle gehorchen dem Evangelium", zeigt er, daß aus dem Früheren nicht immer das Spätere folgt. Denn obwohl es jemand nur glauben kann, wenn er es vom Verkündiger hört, so glaubt doch nicht jeder wirklich, der es vom Verkündiger hört. Deshalb fügt er hinzu: „Aber nicht alle gehorchen dem Evangelium": „Denn der Glaube ist nicht jedermanns Sache" (2 *Thess* 3,2). Dies sagt er deshalb, um darzutun, daß das äußere Wort des Sprechenden nur dann die hinreichende Ursache des Glaubens ist, wenn das Herz des Menschen innerlich durch die Kraft des sprechenden Gottes gezogen wird: „Jeder, der von dem Vater gehört und gelernt hat, kommt zu mir" (*Joh* 6,45). Somit ist es nicht dem Fleiße des Verkündigers zuzuschreiben, wenn die Menschen glauben.

Hiermit wird auch gezeigt, daß nicht alle Ungläubigen von Sünde entschuldigt werden, sondern nur jene, die nicht hören und deshalb nicht glauben: „Wenn ich nicht gekommen wäre und zu ihnen geredet hätte, so hätten sie keine Sünde; nun aber haben sie keine Entschuldigung für ihre Sünde" (*Joh* 15,22). Dies stimmt auch mehr mit dem überein, was der Apostel später sagen wird.

843. – Dann führt er hierfür eine Bibelstelle an, denn Jesaja sagt: „Herr, wer hat dem geglaubt, was er von uns gehört?", als ob er sagen wollte: Kaum einer.

Ez. II,6: "Increduli et subversores sunt tecum." *Mich*. VII,1: "Factus sum sicut qui colligit in autumno racemos vindemiae." Quod quidem Isaias dixit praevidens Iudaeorum infidelitatem futuram. *Eccli*. c. XLVIII,27: "Spiritu magno vidit ultima", et cetera.

Dicit autem "auditui nostro", vel propter id quod a Deo audierunt; sicut dicitur in *Abdia* v. 1: "Auditum audivimus a Domino, et legatos ad gentes misit"; vel propter id quod homines ab apostolis audiebant. *Ez*. XXXIII, v. 32: "Audiunt verba tua, et non faciunt ea."

844. – [3] Deinde, cum dicit "Ergo fides ex auditu", etc., infert conclusionem ex dictis, dicens: "ergo" ex quo aliqui non credunt nisi audierint, "fides est ex auditu". *Ps*. XVII,45: "In auditu auris obedivit mihi."

Sed contra videtur esse quod fides est virtus infusa divinitus. *Phil*. I,29: "Vobis datum est, ut in ipsum credatis."

Dicendum est ergo, quod ad fidem duo requiruntur:

[a] quorum unum est cordis inclinatio ad credendum et hoc non est ex auditu, sed ex dono gratiae;

[b] aliud autem est determinatio de credibili et istud est ex auditu. Et ideo Cornelius qui habebat cor inclinatum ad credendum, necesse habuit ut ad eum mitteretur Petrus, qui sibi determinaret quid esset credendum.

Ex eo vero quod dixerat: "Quomodo audient sine praedicante? Et quomodo praedicabunt, nisi mittantur?" concludit "Auditus autem", scilicet credentium, est "per verbum" praedicatorum quod est "verbum Christi", vel quia est de Christo, I *Cor*. I,23: "Nos praedicamus Christum Iesum", vel quia a Christo habent quod mittantur I *Cor*. XI,23: "Ego enim accepi a Domino quod et tradidi vobis."

(Lateinischer Text: corpusthomisticum.org)

„Ungläubige und Verderben Schaffende sind dir zur Seite" (*Ez* 2,6). „Es ist mir ergangen wie einem, der im Herbste nach der Lese Trauben sammelt" (*Mi* 7,1). Dies sprach Jesaja, indem er den zukünftigen Unglauben der Juden voraussah: „Mit erhabenem Geiste schaute er die ferne Zukunft" (*Sir* 48,27).

Er sagt aber: „Dem, was er von uns gehört", entweder dem, was sie von Gott gehört haben, wie es bei *Obd* 1 heißt: „Eine Kunde haben wir vom Herrn vernommen und einen Boten hat er unter die Völker entsendet", oder dem, was die Menschen von den Aposteln hörten: „Sie hören deine Worte und tun doch nicht danach" (*Ez* 33,32).

844. – [3] Wenn der Apostel dann fortfährt: „Also kommt der Glaube aus dem Hören" usw., zieht er aus dem Gesagten einen Schluß. Er sagt: „Also", weil Menschen nur glauben, wenn sie gehört haben, „kommt der Glaube aus dem Hören": „Da sie nur hörten, gehorchten sie mir" (*Ps* 17,45).

Dagegen aber scheint zu stehen, daß der Glaube eine von Gott eingegossene Tugend ist: „Euch ist die Gnade zuteil geworden, an ihn zu glauben" (*Phil* 1,29).

Man muß daher sagen, daß zum Glauben zweierlei erfordert ist:

[a] das eine ist die Hinneigung des Herzens zum Glauben, und dies kommt nicht vom Hören, sondern vom Geschenk der Gnade;

[b] das andere aber ist die Bestimmung von Seiten des Glaubensgegenstandes, und dieser kommt vom Hören. Deshalb hatte Kornelius, der ein zum Glauben geneigtes Herz besaß, noch notwendig, daß Petrus zu ihm gesandt wurde, der ihm des näheren bestimmen sollte, was zu glauben sei.

Aus seinen obigen Worten aber: „Wie werden sie hören ohne Verkündiger? Und wie werden sie verkündigen, wenn sie nicht gesendet werden?" zieht nun der Apostel den Schluß: „Das Hören aber", nämlich der Gläubigen, geschieht „durch das Wort" der Verkündiger, welches „das Wort Christi" ist, entweder weil es von Christus handelt: „Wir aber verkünden Christus Jesus" (1 *Kor* 1,23) oder weil sie es von Christus haben, daß sie gesendet werden: „Denn ich habe vom Herrn empfangen, was ich euch auch überliefert habe" (1 *Kor* 11,23).

(Deutsche Übersetzung: Hanns-Gregor Nissing
auf der Grundlage der Übersetzung von Helmut Fahsel)