Lectura super epistolam B. Pauli ad Romanos

Lectio I 6

16 Non enim erubesco Evangelium. Virtus enim Dei est in salutem omni credenti. Iudaeo primum et Graeco.
17 Iustitia enim Dei in eo revelatur ex fide in fidem, sicut scriptum est: "Iustus autem ex fide vivit".

97. – Postquam Apostolus Romanos fideles, quibus scribebat, sibi benevolos reddidit ostendendo affectum suum ad eos, hic incipit instruere eos de his quae pertinent ad evangelicam doctrinam in quam se segregatum praedixerat.

Et primo ostendit virtutem evangelicae gratiae,

secundo exhortatur ad executionem operum huius gratiae, XII cap., ibi "Obsecro itaque".

Circa primum duo facit:

primo proponit quod intendit,

secundo manifestat propositum, ibi "revelatur enim".

Circa primum tria facit:

[1] primo proponit virtutem evangelicae gratiae,

[2] secundo exponit ibi "Iustitia enim",

[3] tertio expositionem confirmat ibi "sicut scriptum est".

98. – Dicit ergo primo: ideo Evangelium non erubesco, quia, quamvis ut dicitur I *Cor.* c. I,18, "verbum crucis pereuntibus quidem stultitia sit, nobis tamen virtus Dei est." Virtus enim Dei est. Quod potest intelligi dupliciter:

Lesung über den Brief des sel. Apostels Paulus an die Römer

Lesung I 6

16 Denn ich schäme mich des Evangeliums nicht. Es ist nämlich eine Kraft Gottes zum Heil für jeden, der glaubt. Für den Juden zuerst, und auch für den Griechen.
17 Die Gerechtigkeit Gottes offenbart sich nämlich in ihm aus Glauben zum Glauben, wie geschrieben steht: „Der Gerechte aber lebt aus dem Glauben."

97. – Nachdem der Apostel sich die gläubigen Römer, an die er schrieb, geneigt gemacht hat, indem er ihnen seine Gesinnung ihnen gegenüber zu verstehen gab, beginnt er nun hier, sie in dem zu unterweisen, was zur Lehre des Evangeliums gehört, zu der auserwählt zu sein er von sich behauptet hatte.

Und erstens zeigt er die Kraft der Gnade des Evangeliums.

Zweitens ermahnt er zur Ausführung der Werke dieser Gnade, in Kapitel 12: „Darum beschwöre ich" (12,1).

Zum ersten tut er zweierlei:

Erstens stellt er seine Behauptung auf.

Zweitens begründet er dieselbe: „Denn es offenbart sich [der Zorn Gottes]" [1,18].

Zum ersten tut er dreierlei:

[1] Erstens stellt er die Kraft der Gnade des Evangeliums voran;

[2] zweitens erklärt er sie, dort, wo es heißt: „Die Gerechtigkeit Gottes";

[3] drittens begründet er die Erklärung, dort, wo es heißt: „wie geschrieben steht".

98. – [1] Er sagt also erstens: Deswegen schäme ich mich des Evangeliums nicht, denn obwohl, wie es in 1 *Kor* 1,18 heißt, „das Wort vom Kreuze zwar denen, die verloren gehen, Torheit ist, ist es dagegen uns Gottes Kraft". Es ist nämlich Gottes Kraft. Dies läßt sich zweifach verstehen:

[a] uno modo, quia virtus Dei in Evangelio manifestatur secundum illud *Ps*. CX, 6: "Virtutem operum suorum adnuntiavit populo suo";

[b] alio modo, quia ipsum Evangelium in se Dei virtutem continet, secundum illud *Ps*. LXVIII, v. 34: "Dabit voci suae vocem virtutis."

99. – Circa quam virtutem tria sunt consideranda.

[1.1] Primo quidem ad quid se ista virtus extendat, et hoc designatur cum subditur "in salutem". *Iac*. I,21: "In mansuetudine suscipite insitum verbum quod potest salvare animas vestras." Quod quidem fit tripliciter:

[1.1.1] uno modo, in quantum per verbum Evangelii remittuntur peccata; *Io*. XV,3: "Iam mundi estis propter sermonem quem locutus sum vobis."

[1.1.2] Secundo, in quantum per Evangelium homo consequitur gratiam sanctificantem; *Io*. c. XVII,17: "Sanctifica eos in veritate. Sermo tuus veritas est."

[1.1.3] Tertio, in quantum perducit ad vitam aeternam; *Io*. VI,69: "Verba vitae aeternae habes."

100. – [1.2] Secundo, per quem modum Evangelium salutem conferat, quia per fidem, quod designatur cum dicitur "omni credenti". Quod fit tripliciter:

[1.2.1] primo per praedicationem; *Mc*. ultim. [XVI,15]: "Praedicate Evangelium omni creaturae; qui crediderit et baptizatus fuerit salvus erit."

[1.2.2] Secundo per confessionem; infra X,10: "Oris confessio fit ad salutem."

[1.2.3] Tertio per Scripturam, unde etiam verba Evangelii scripta virtutem salutiferam habent, sicut beatus Barnabas infirmos curabat, Evangelium superponendo.

Cavendae sunt tamen superstitiones characterum, quia hoc est superstitiosum. Unde, *Ez*. IX,6, illi salvati sunt in quorum frontibus est scriptum thau, quod est signum crucis.

101. – [1.3] Tertio, quibus Evangelium fit in salutem, quia tam Iudaeis quam gentibus. Non enim Iudaeorum tantum Deus est sed et gentium, infra III,29, et ideo subdit "Iudaeo primum et Graeco".

[a] zum einen, weil sich die Kraft Gottes im Evangelium offenbart, nach *Ps* 110,6: „Die Kraft seiner Werke hat er seinem Volk kundgetan";

[b] zum anderen, weil das Evangelium selbst in sich Gottes Kraft enthält, nach *Ps* 68,34: „Er läßt seine Stimme erschallen, eine Stimme voll Kraft."

99. – Im Hinblick auf diese Kraft ist dreierlei zu bedenken:

[1.1] Erstens dasjenige, worauf sich diese Kraft erstreckt; und dies wird angedeutet, wenn hinzugefügt wird: „zum Heil". *Jak* 1,21: „Nehmt in Sanftmut das eingepflanzte Wort an, das eure Seelen retten kann." Dies geschieht in dreifacher Weise:

[1.1.1] zum einen, insofern durch das Wort des Evangeliums die Sünden nachgelassen werden. *Joh* 15,3: „Ihr seid schon rein wegen des Wortes, das ich zu euch gesprochen habe."

[1.1.2] Zweitens, insofern durch das Evangelium der Mensch die heiligmachende Gnade erlangt. *Joh* 17,17: „Heilige sie in der Wahrheit, dein Wort ist Wahrheit."

[1.1.3] Drittens, insofern es zum ewigen Leben hinführt. *Joh* 6,69: „Du hast Worte des ewigen Lebens."

100. – [1.2] Zweitens [ist zu bedenken], auf welche Weise das Evangelium das Heil bewirkt, nämlich durch den Glauben, was angedeutet wird, wenn es heißt: „für jeden, der glaubt". Dies geschieht auf dreifache Weise:

[1.2.1] erstens durch die Predigt. *Mk* 16,15: „Predigt das Evangelium allen Geschöpfen! Wer glaubt und sich taufen läßt, wird gerettet werden."

[1.2.2] Zweitens durch das Bekenntnis. Unten 10,10: „Mit dem Mund geschieht das Bekenntnis zum Heil."

[1.2.3] Drittens durch die Schrift, so daß auch die geschriebenen Worte des Evangeliums heilbringende Kraft besitzen. So heilte der selige Barnabas Kranke durch Auflegung des Evangeliums.

Gleichwohl muß man sich vor dem Aberglauben hüten, denn das ist abergläubisch. Daher werden nach *Ez* 9,6 jene gerettet, auf deren Stirn der Buchstabe T geschrieben steht, der das Zeichen des Kreuzes ist.

101. – [1.3] Drittens [ist zu bedenken], welchen Menschen das Evangelium zum Heil gereicht, nämlich sowohl den Juden wie den Heiden. Denn Gott ist nicht nur Gott der Juden, sondern auch der Heiden, wie es unten 3,29 heißt. Und deshalb fügt er hinzu: „für die Juden zuerst, und auch für die Griechen".

Per Graecum omnem gentilem intelligens, eo quod a Graecis gentilium sapientia est exorta.

Sed, cum infra X,10 dicatur "non est distinctio Iudaei et Graeci", quomodo hic Iudaeo primum?

Dicendum est ergo quod quantum ad salutis finem consequendum non est distinctio inter eos, aequalem enim consequuntur mercedem utrique, sicut pro labore etiam in vinea, priores et posteriores, eundem denarium acceperunt, ut dicitur *Matth*. XX,1-16. Sed quantum ad ordinem salutis Iudaei sunt primi, quia eis promissiones sunt factae, ut infra III,2, et in eorum gratiam sunt gentiles assumpti, ac si ramus oleastri inseratur in bonam olivam, ut infra XI, 24. Ex his etiam salvator noster natus est. *Io*. IV, 22: "Salus ex Iudaeis est."

102. – [2] Exponit autem consequenter quomodo Evangelium sit in salutem cum dicit "iustitia enim Dei revelatur in eo ex fide in fidem".

Quod quidem dupliciter potest intelligi.

[a] Uno modo de iustitia qua Deus iustus est, secundum illud *Ps*. X,8: "Iustus dominus et iustitias dilexit." Et secundum hoc, sensus est quod "iustitia Dei", qua scilicet iustus est servando promissa, "in eo revelatur", scilicet in homine credente Evangelio, quia credit Deum implesse quod promisit de Christo mittendo; et hoc "ex fide", scilicet Dei promittentis *Ps*. CXLIV,13: "Fidelis Dominus in omnibus verbis suis." "In fidem" scilicet hominis credentis.

[b] Vel, alio modo, ut intelligatur de iustitia Dei, qua Deus homines iustificat. Nam iustitia hominum dicitur qua se homines, propriis viribus, iustificare praesumunt, infra c. X,3: "Ignorantes Dei iustitiam et suam quaerentes statuere, iustitiae Dei non sunt subiecti." Quae quidem iustitia revelatur in Evangelio, in quantum per fidem Evangelii homines iustificantur secundum quodcumque tempus, unde subdit "ex fide in fidem", id est ex fide veteris testamenti procedendo in fidem novi testamenti,

Unter „Grieche" versteht er alle Heiden, da von den Griechen die Weisheit der Heiden ihren Ausgang nahm.

Aber wenn es unten (10,12) heißt: „Es ist kein Unterschied zwischen Juden und Griechen", warum heißt es denn hier: „für die Juden zuerst"?

Man muß folglich sagen, daß es im Hinblick darauf, das Ziel des Heils zu erreichen, keinen Unterschied zwischen ihnen gibt. Beide erlangen nämlich den gleichen Lohn, wie auch für ihre Arbeit im Weinberg die ersten und letzten das gleiche Geld erhielten, wie es in *Mt* 20,1-16 heißt. Doch im Hinblick auf die Heilsordnung sind die Juden die ersten, denn an sie sind die Verheißungen ergangen, wie es unten 3,2 heißt, und in ihre Gnade sind die Heiden aufgenommen worden, ähnlich wie der Zweig des wilden Ölbaums in den edlen Ölbaum eingepfropft wird, wie es unten 11,24 heißt. Aus ihnen ist auch unser Heiland geboren worden: „Das Heil kommt von den Juden" (*Joh* 4,22).

102. – [2] Im folgenden erklärt er, auf welche Weise das Evangelium zum Heile gereicht, indem er sagt: „Die Gerechtigkeit Gottes offenbart sich nämlich in ihm aus Glauben zum Glauben."

Dies kann zweifach verstanden werden:

[a] Zum einen von der Gerechtigkeit, durch die Gott gerecht ist, nach *Ps* 10,8: „Gerecht ist der Herr, und er liebt die Gerechtigkeit." Demnach ist der Sinn, daß die „Gerechtigkeit Gottes", durch die er gerecht ist, indem er die Versprechungen einhält, sich „in ihm offenbart", nämlich im Menschen, der dem Evangelium glaubt. Denn er glaubt, daß Gott das erfüllt, was er von Christus verheißen hat, indem er ihn sandte. Und dies [geschieht] „aus Glauben", nämlich aufgrund der Treue des verheißenden Gottes. *Ps* 144,13: „Der Herr ist treu in all seinen Worten." „Zum Glauben" nämlich des glaubenden Menschen.

[b] Oder es kann zum anderen von der Gerechtigkeit Gottes verstanden werden, durch die Gott die Menschen rechtfertigt. Denn „Gerechtigkeit der Menschen" heißt jene, durch die sich die Menschen aus eigener Kraft zu rechtfertigen meinen, wie es unten 10,3 heißt: „Sie verkannten die Gerechtigkeit Gottes und versuchten, ihre eigene geltend zu machen, und haben sich der Gerechtigkeit Gottes nicht unterworfen." Diese Gerechtigkeit wird im Evangelium geoffenbart, insofern die Menschen durch den Glauben an das Evangelium gerechtfertigt werden, und zwar in einer ihrer Zeit entsprechenden Weise. Deshalb fügt er hinzu: „aus Glauben zum Glauben", d.h. aus dem Glauben des Alten Testamentes übergehend zum Glauben des Neuen Testamentes.

quia ab utroque homines iustificantur et salvantur per fidem Christi, quia eadem fide crediderunt venturum qua nos venisse credimus; et ideo dicitur II *Cor*. c. IV,13: "Habentes eamdem speciem fidei credimus propter quod loquimur."

103. – Vel potest intelligi "ex fide" praedicatorum "in fidem" auditorum, infra X,14: "Quomodo credent ei quem non audierunt?"

Vel "ex fide" unius articuli, "in fidem" alterius, quia ad iustificationem requiritur omnium articulorum fides. *Apoc*. I,3: "Beatus qui legit et audit verba prophetiae huius."

Alio modo potest intelligi "ex fide" praesenti "in fidem" futuram, id est in plenam visionem Dei, quae quidem dicitur fides ratione certae et firmae cognitionis, haec autem ratione evangelicae cognitionis. I *Cor*. XIII, v. 12: "Videmus nunc per speculum in aenigmate tunc autem facie ad faciem."

104. – [3] Probat autem hanc expositionem cum subdit "sicut scriptum est iustus autem meus ex fide vivit". Quod quidem accipitur secundum litteram Lxx. Nam in littera nostra, quae est secundum Hebraicam veritatem, dicitur "iustus ex fide sua vivit".

Dicitur autem "iustus meus", scilicet a me iustificatus et apud me iustus reputatus, infra IV,2 s.: "Si autem Abraham ex operibus" legis "iustificatus est, habet gloriam sed non apud Deum. Quid enim Scriptura dicit? Credidit Abraham Deo, et reputatum est ei ad iustitiam." Unde ex hoc subditur "ex fide vivit", scilicet vita gratiae. *Gal*. II,20: "Quod autem nunc vivo in carne, in fide vivo filii Dei."

105. – Quatuor autem hic considerare oportet circa fidem.

[a] Primum quidem quid sit fides. Importat enim assensum quemdam cum certitudine, ad id quod non videtur, ex voluntate, quia nullus credit nisi volens, ut Augustinus dicit.[1]

[1] Vgl. Augustinus, I*n Iohannis Evangelium tractatus* 26,2 (CCL 36, 260).

Denn von beiden werden die Menschen gerechtfertigt und gerettet durch den Glauben an Christus, denn mit demselben Glauben haben sie an den kommenden Christus geglaubt, mit dem wir an ihn als gekommenen glauben. Und daher heißt es in 2 *Kor* 4,13: „Da wir dieselbe Art des Glaubens haben, so glauben auch wir und deswegen reden wir."

103. – Oder man kann lesen: „aus Glauben" der Prediger „zum Glauben" der Hörer. „Wie werden sie an den glauben, von dem sie nicht gehört haben?" (10,14).

Oder [man kann lesen]: „aus Glauben" des einen Artikels „zum Glauben" des anderen. Denn zur Rechtfertigung ist der Glaube an alle Glaubensartikel erforderlich: „Selig, wer liest und hört die Worte dieser Weissagung" (*Offb* 1,3).

Auf andere Weise kann man es so verstehen: „aus" gegenwärtigem „Glauben" „zum" zukünftigen „Glauben", d.h zur vollständigen Anschauung Gottes, die Glaube genannt wird aufgrund der sicheren und festen Erkenntnis, dies aber aufgrund der Erkenntnis des Evangeliums. „Jetzt sehen wir durch einen Spiegel im Rätsel, dann aber von Angesicht zu Angesicht" (1 *Kor* 13,12).

104. – [3] Drittens begründet der Apostel seine Erklärung, indem er hinzufügt: „wie geschrieben steht: Mein Gerechter aber lebt aus dem Glauben". Dieser Wortlaut ist jedoch der Septuaginta entnommen, während unser Wortlaut, der dem hebräischen Text entspricht, folgender ist: „Der Gerechte lebt aus seinem Glauben."

„Mein Gerechter" aber heißt soviel wie: der von mir Gerechtfertigte und bei mir als gerecht Erachtete, unten 4,2: „Wenn aber Abraham aus Werken" des Gesetzes „gerechtfertigt worden ist, so hat er wohl Ruhm, aber nicht bei Gott. Denn was sagt die Schrift? Abraham glaubte Gott, und es wurde ihm zur Gerechtigkeit angerechnet." Aus diesem Grunde fügt er hinzu: „er lebt aus dem Glauben", nämlich das Leben der Gnade, *Gal* 2,20: „Soweit ich aber jetzt im Fleische lebe, lebe ich im Glauben an den Sohn Gottes."

105. – Im Hinblick auf den Glauben muß man hier aber vier Dinge betrachten:

[a] Erstens, was der Glaube ist. Er beinhaltet nämlich eine mit Gewißheit verbundene Zustimmung zu dem, was man nicht sieht, aufgrund des Willens. Niemand glaubt nämlich, wenn er nicht will, wie Augustinus sagt.

Et secundum hoc differt credens
[i] a dubitante, qui in neutram partem assentit;
[ii] differt etiam ab opinante qui assentit in unam partem, non cum certitudine sed cum formidine alterius;
[iii] differt etiam a sciente qui per certitudinem assentit ex necessitate rationis.
Et secundum hoc fides est media inter scientiam et opinionem.

106. – [b] Secundo considerandum est an fides sit virtus.
Et manifestum est quod non est virtus si accipiatur pro eo quod creditur secundum illud "fides Catholica haec est ut unum Deum in Trinitate."
Si autem accipiatur pro habitu quo credimus, sic quandoque est virtus, quandoque non. Est enim virtus principium actus perfecti. Actus autem, ex duobus principiis dependens, non potest esse perfectus si alteri principiorum desit sua perfectio: sicut equitatio non potest esse perfecta si vel equus bene non vadat, vel sessor equum ducere nesciat. Actus autem fidei, qui est credere, dependet ex intellectu et voluntate movente intellectum ad assensum; unde actus fidei erit perfectus si voluntas perficiatur per habitum charitatis et intellectus per habitum fidei, non autem si habitus charitatis desit; et ideo fides formata charitate est virtus, non autem fides informis.

107. – [c] Tertio considerandum est quod idem numero habitus fidei, qui sine charitate erat informis, adveniente charitate fit virtus; quia, cum charitas sit extra essentiam fidei, per eius adventum et recessum non mutatur substantia eius.

108. – [d] Quarto considerandum est quod sicut corpus vivit per animam naturali vita, ita anima vivit per Deum vita gratiae.
Primo autem Deus animam inhabitat per fidem, *Eph.* III,17: "Habitare Christum per fidem in cordibus vestris."

Hierdurch unterscheidet sich der Glaubende
[i] vom Zweifelnden, der keiner von beiden Seiten [eines Widerspruchspaares] zustimmt.
[ii] Er unterscheidet sich auch vom Meinenden, der zwar einer Seite zustimmt, jedoch nicht mit Gewißheit, sondern mit der Befürchtung, die andere Seite könne wahr sein.
[iii] Er unterscheidet sich schließlich auch vom Wissenden, der mit Gewißheit zustimmt aufgrund der Vernunftnotwendigkeit.
Demnach liegt also der Glaube in der Mitte zwischen dem Wissen und der Meinung.

106. – [b] Zweitens ist zu betrachten, ob der Glaube eine Tugend ist.
Offenbar ist er keine Tugend, wenn man darunter versteht, was man glaubt, wenn es heißt: „Der katholische Glaube besteht darin, daß wir den einen Gott in der Dreiheit [verehren]" usw.
Wenn man darunter aber den Habitus versteht, aufgrund dessen wir glauben, so ist er manchmal eine Tugend und manchmal nicht. Die Tugend ist nämlich das Prinzip der vollkommenen Tätigkeit. Da nun die Tätigkeit von zwei Prinzipien abhängt, kann sie nicht vollkommen sein, wenn dem einen der beiden Prinzipien seine Vollkommenheit fehlt, wie das Reiten nicht vollkommen sein kann, wenn das Pferd nicht gut läuft oder wenn der Reiter das Pferd nicht zu führen versteht. Die Tätigkeit [der Akt] des Glaubens aber, die darin besteht, zu glauben, hängt vom Verstand und vom Willen ab, der den Verstand zur Zustimmung bewegt. Daher wird der Glaubensakt erst dann vollkommen sein, wenn der Wille durch den Habitus der Liebe und der Verstand durch den Habitus des Glaubens vervollkommnet wird, nicht dagegen, wenn der Habitus der Liebe fehlt. Und daher ist der durch die Liebe geformte Glaube eine Tugend, nicht dagegen der ungeformte Glaube.

107. – [c] Drittens ist zu betrachten, daß derselbe Habitus des Glaubens, der ohne Liebe ungeformt war, durch den Hinzutritt der Liebe zur Tugend wird. Denn da die Liebe nicht zum Wesen des Glaubens gehört, verändert sich weder durch Hinzutritt noch durch Verschwinden der Liebe die Substanz desselben.

108. – [d] Viertens ist zu betrachten, daß wie der Körper durch die Seele das natürliche Leben lebt, so die Seele durch Gott das Leben der Gnade lebt.
Gott wohnt aber in der Seele zuerst durch den Glauben: „Christus wohne durch den Glauben in euren Herzen" (*Eph* 3,17).

Nec tamen est perfecta habitatio nisi fides per charitatem sit formata, quae per vinculum perfectionis nos unit Deo, ut dicitur *Col*. III,14. Et ideo, quod hic dicit "ex fide" vivit intelligendum est de fide formata.

(Lateinischer Text: corpusthomisticum.org)

Gleichwohl wird es erst ein vollkommenes Innewohnen, wenn der Glaube durch die Liebe geformt ist, die uns „durch das Band der Vollkommenheit mit Gott vereint", wie es in *Kol* 3,14 heißt. Wenn daher der Apostel hier sagt, [er lebt] „aus dem Glauben", so ist darunter der geformte Glaube zu verstehen.

(Deutsche Übersetzung: Hanns-Gregor Nissing
auf der Grundlage der Übersetzung von Helmut Fahsel)